# فقہ حقیٰ علی کی کریم ملی اللہ طیہ وسلم کے لیے علم فیب کا مقیدہ رکھے والا محس کافر ہے

اگر نکاح کیا اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ بناکر تو نکاح منعقد ہی نہ ہوا اور بیہ شخص کافر بھی ہو جائے گا سبب اس اعتقاد کے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم علم غیب جانتے ہیں ا

کاب الگاء

100

العين في الحال عند حرين أو حر وحرتين عاقلين بالغين مسلمين ولو فاسقين أو عدودين أو أعميين أو ابنى العاقدين وصح تزوج مسلم فعية عند ذميين ومن أمر رجلاً

وتزوجها لم تطلق لأنه حين خطيها حنث لوجود الشرط فحين تزوجها تزوجها واليمين غير باقية اه. ومنها ما في الخلاصة: لو قال صرت لي أو صرت لك فإنه نكاح عند القبول وقد قبل يخلافه اه. ومنها ما في التنارخانية: لو قال لها يا عروسي فقالت لبيك العقد لكن في الصيرفية أنه خلاف ظاهر الرواية، ومنها بالسمع والطاعة لو قال زوجي نفسك مني فقال بالسمع والطاعة فهو نكاح كما في الخلاصة، ومنها ما في الذخيرة: لو قال ثبت حتى في مناقع يضعك بألف ققالت نعم صح النكاح اه. والجواب أن العبرة في العقود للمعاني حتى في "كاح كما صرحوا به وهذه الألفاظ تؤدى منه النكاح وهذا عما ظهر في من فضله

MOHAMMAD SAJID

وله: (عند حرين او حر وحرتين عافلين بالعين مسلمين ولو فاسقين أو عدودين أو المصين أو بني العاقلين) متعلق به ينه الله المصين أو الإشهاد فلم يصح بغير شهود خديث الترمذي «البغايا اللاق ينكحن أنفسهن من غير بينة» (١) ولما رواه محمد بن الحسن مرفوعاً «لا نكاح إلا يشهوه فكان شرطاً ولذا قال في مآل الفتاوى: لو تزوج بغير شهود ثم أخير الشهود على وجه اخير لا بجوز إلا أن يجدد عقداً بحضرتهم اهد. وفي الحائية والحلاصة: لو تزوج بشهادة الله ورسوله لا يتعقد ويكفر الاعتقاده أن النبي يعلم الغيب. وصرح في المسوط بأن النبي يعلم الغيب.

قوله: (ويقواب أن العبرة في العقود للمعاني الفي) يعني أن الصنف أراد لفظ النكاح والتزويج وما يؤدي معناهما، قال في النهر: وفيه ما لا يففى قول المصنف: (أو محدودين) أي في قلف. وقيده في النهر بقوله فوقد تاباه قال: وهذا القيد لا بد منه وإلا لزم التكرار وفيه نظره أما أولاً فلان قوله الا بد من حلا القيده عنوع لأن المقصود من إطلاق المصنف الإشارة إلى خلاف الشافعي في القاسق المظهور والمعدود قبل التوبة، وأما المستور والمعدود بعد النوبة فلا خلاف له فيهما كما في شرح المجمع والحقائق، فظهر أن قوله الا بد من اعتبار عدمه ومن ثم قال في البرهان: أو عدودين في قلف غير تالين. وأما ثانياً فلان قوله اوإلا لزم التكراره عنوع أيضاً لأن المحدود في القلف أحد إن ذكر الخاص بعد العام تكرار كف وهو واقع في كلام الله تمال الذي هو في غاية الإصجاز على أنه قد صرح في الخواشي السعدية من كتاب الإكراء بأنه إن قول الحام ما علما الحاص. هذا في المغني حوي قال المنفي حوي قال المنفي حوي قال

البحرالزائق

شة كنزالدَّقَافَّتُ ﴿فِثُرُوعِ لِكِنَيْتَ،

للشيئ الإسَّاء أبوالبِهَات عِسْد اللَّهُ مِن أَحْسَدِين تَعَفُود العُرُون بِحَاظَ الدُّين النَّسْفِي

الرع المسار الله المعالمة المعالمة المعالمة

الله يَهِ أَن اللَّهِ عَلَى اللَّهُ مَن إِنْ إِلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَ المتوفّ سَسَنة ٩٠٠ع

وتغه المراشحا لمستناة

ومعة المواشيما لمسنفاة محت انفاق الى ابعب إلوائق

عقلامة الثين عنقد أثبن قابدين ن عقرقابدين بن قيد القريبة الدّينة بأن عَابدين الأطاقي لحنفي المتوفى شسنة 2011م

> نهطه دختهٔ آنانه دلهادینه الشیخ زگرنایعمیرات

> > تيه

قضعا مقالنة القالزاني أعلى الصفيات. قدضنا أشفاعت جا اثرة نصرة اجعوازاق قدمشتنا في استفل العينمان حرائع البينة إن فاجرية

للمتذا التالث

مروبي بيونون دارالكنب العلمي**ة** 

(١) رواه النرمذي في كتاب النكاح باب ١٠.

وما كان من متاع التجارة والرّجل معروف بتلك التجارة: فهو للرّجل؛ لأن الظّاهرِ شاهد له.

وجبّة الحشو، وجبّة الفرو، وجبّة الجز، فهو للزجل: إن كانت لبينة؛ لأنّ هذا مما يستعمله الرّجال دون النساء، وإن (١) كان أحدهما حزاً والآخر مملوكاً، فإن كان محجوراً: فالمتاع للحر منهما؛ لآنه لا يد للمحجور، وإن كان مأذوناً أو مكاتباً: فكذلك عند أبي حنيفة، وعلى قولهما: هذا، وما لو كانا حرين سواء، هما يقولان: لهما يد معتبرة، وأبو حنيفة يقول: المنازعة وقعت في مال ثبتت يدهما عليه بسبب النّكاح، فكانت هذه منازعة وقعت في حال النّكاح، والمأذون والمكاتب في حق النّكاح والمحجور سواء؛ لأن الإذن، والكتابة لا يتناول النكاح حتى يصح منهما النّكاح، وفي المحجور يقضي بالمتاع للحد منهما، فكذا في المأذون والمكاتب، وإن كان أحدهما مسلماً والآخر كافراً فالمسلم، والكافر في ذلك سواء؛ لأنهما سواء في حكم النّكاح.

وإن كان له نسوة فوقع بينه وبينهن الاختلاف في المتاع؛ فإن كن في بيت واحد، فمتاع النساء بينهن سواء، لأنّ يدهن ثابتة على السُّواء فإن كان كلَّ واحدة منهن في بيت واحد فما كان في بيت كلَّ امرأة منهن بينها (٢) وبين زوجها (٣) على ما وصفنا، ولا يشارك بعضهن بعضاً؛ لأنه لا بدّ لكل واحدة منهن فيما في بيت ضرتها. هذه الجملة في «القدوري»، وفي «العصام»، والله تعالى أعلم.

#### وأمّا الشهود:

رجل قال: اشهدوا أني قد تزوجت هذه المرأة التي في هذا البيت، وقالت المرأة: قبلت، فسمع الشهود من مقالتها، ولم يروا شخصها، إن كانت المرأة في البيت وحدها؟ جاز النكاح؛ لأنه زالت الجهالة (1)، وإن كانت معها امرأة أخرى لا يجوز النّكاح؛ لأنها لم تزل الجهالة؛ وكذلك لو وكلت المرأة رجلاً فسمع الشهود قولها ولم يرو شخصها فعلى ما ذكرنا من الوجهين.

رجل زوج ابنته رجلاً بحضرة رجلين، فسمع أحدهما ولم يسمع الآخر، ثم أعاد الزُّوج فسمع الآخر ولم يسمع الأول فهذا فاسد؛ لأنَّ كلَّ واحد من النكاحين لم يحضر سماع الشَّاهدين.

رجل زوّج ابنته بمحضر من السّكارى، وهم عرفوا النكاح، غير أنّهم لا يذكرونه بعد ما صحوا كما هو عادة السّكران ينعقد النكاح؛ لأن هذا نكاح بحضرة الشهود.

من تزوج امرأة بشهادة الله ورسوله لا يجوز النّكاح، وحكي عن أبي القاسم رحمه الله تعالى (٠٠): إن هذا كفر محض، لأنّه اعتقد أن رسول الله ﷺ يعلم الغيب وهذا كفر.

# الفنافكالولوليين

للمِلَامَام الفقيّه أَبِي الفتّح ظهيرًا لَرْبِ عَبُرَالرَشِيرُبُ أَبِيُّ حَسْيُفة ابن عَبُرالرِّرْا وبالولوا لجي النَّفَ بَعَتْ سَنِهُ حَبَدَ

> حَقَّنهُ عِلْدِیَکِهُ الشیخےمقدَّادبُّن مُحِسَّی فریْزِی

قَرِّخَلَتُهُ السِيْتَ مِنْ خَلْيُ لِٱلْكَيْسِ منعَ زَمِلَة رَاسِفَاعِ رَمِدِيُّ إِزْمُرْبِناتُ

المُحْتَّةِ الْأَوْلِيث

يَسَنَوَى عَلِمالِكَتبِ التَّالِيَّةِ: الظَّهَاءَ ـ التَّجِمَلُتَ ـ الزَّيَّاةَ ـ القَّمَّمَ - الحَجْ ـ النَّكَاحِ

> تخشرات محترقایت بینون نظرطنوالشنه تاهمانه دارالکاب العلمیه بجنت بستان

#### علمائے حنفیہ کا نبی مَنَّالَیْنَا کُم کا عسلم غیب مانے والوں پر کفنسر کا فنستویٰ

ابن الهام الخفى لكمت بين: فقما خفيه في صرى التخفير كى به است شخص كى جويه اعتقاد ركم كد نبى للتُؤلِيّلُم علم خيب مائة تتم كيونكه الله فرماما ب: فل لا يَعْلَمُ مَن فِي اَلشَيْتِ وَالْأَرْضِ الْفَيْبَ إِلَّا اللّه . . (كتاب المساعرة للكمال بن أبي شريف بشرح المسايرة للعلامة الكمال بن الهمام - صفحه 202) .

7-7

على بعض المسائل لعدم الخطور) أى خطورتك المسائل ببالهم (فأما اذا خطرت) لهم (فلابدمن علههميم) أى بأحكامها (واصابتهم فيهاان اجتهدوا) بناه على الراجع ن الانساء أن يجتمد واسلفا وعليه الاكثراو بعدانة فارالوى وعلسه الحنفية واختاره الصنف في النحر يرفاذ الجهدوافلا بدمن اصابتهم (ابت داء أوانتهام) لان من قال كل عجتهدم ببأومنع الخطأفي اجتماد الانبياء خاصة فهم صيون عنده ابنداء ومنجزز الخطأف اجتهادهم فاللا فترون عليه بل ينهون فهم مصيون عنده إماا بتدامحيث لم يتقدم خطأ وإماانتها معيث نبهواعلى الصواب فرجعوا اليه (وكذاع للغيبات) أى وكعدم على بعض المسائل عدم علم المغسات فلا بعلم الذي منها (الاماأعل مات تعالى مأحمانا وذكرالخنفية) في فروعهم (تصريحا بالتكفيرا عتقادان الني بعلم الغسلمارضة قول تعالى قل لايمامن في المعوات والاوض الغيب الاالله) والله أعل فل (الاصل العاشر) فاسات بوزنينا عدصلي المعليه وسلم (نشهدأن عدارسول المه أرسله الحالظلق أجعين) بالهدى ودين الحق (خانم النبين وفاحفا لماقب لممن الشراقع) والخلق على الفلوقين لانارساله الىمن يعقل من الانس والجن فال بعض العلما والحاللا شكة نقل نق الشيخ الامام أبوالحسن السبكى وسرح الامام الرازى فى نفسيرة واله تعالى تبارك الذى تزل الفرقان على عبده ليكون العالمين فدرابعدم دخول الملائكة في عوم سن دهث وهدذامعني قول الفاضى البيضاوى وقوله عدادي على مبيل الفرض فأن المستدل على فادفول يحكمه على مايشواه الخصم تم يكرعلب بالافساد وبهذا يجاب عن قول مساحب الامالى قوله لاأحب الافلين مشكل غاية الاشكال لان الدال على عدم الهية الكوكبان كانالتغير فتمدو جددب لالافول ولامعني لاختصاصميه وانكان الغيسة عن البصرفيازم في حق الله تعالى وان كان كونه انتقل من كال وهوالعلوالي تقصان ففد كان أأفساء دالاشراق وأيضافذ للمعاوم ا قبل الاقول أنه يافل وانه

كاب المسامرة الكالبن أبسريف بشرح المسايرة للعلامة الكالن الهمام في عرالكارم رجه\_ماقه وعلى المسابرة أيضاحا تسية الشيخ ذبن الدبن قاسم الحنفي وضعناهافي صلب التعسفة عقب المسامية مفصولا بدنهما بحدول وحعلنا النعفسة للكتاب الاول كلمن أدادهد االكناب من خارج القطر فليخا برالشيخ فرج القمزك الكردى بالجامع الازهرالشر يف عصر ومحل سعه عصر عندشكر الله أفندى بحوارا بزنمانة اسكولاب الموسكي ( عفوق الطبع محفوظة النفرم ) ( الطبعة الاولى ) بالمطبعة الكبرى الاميرية يبولاق مصرائحة

( بالقسم الادني )

#### نی مَنَالِیْنِیْم کے عسلم غیب کا عقیدہ رکھنے والا علماء احتاب کے نزدیک کافت

زین الدین ابن نجیم الحننی - ابن مابدین تلجتے ہیں: اگر کی شخص نے شادی کی اللہ اور اس کے رسول کو محواہ بناکر تو نکاح منعقد مد ہوگا اور یہ شخص کافر جوہائے گا اس اعتقاد کی بنام پر کہ نبی سائے ملم غیب جانعے ہیں۔ (الحر الرائن شرح کنز الدقائن، ومعہ منعۃ الخالق۔ بلد 3۔ منحہ 155)۔

r K

100

العين في الحال عند حرين أو حر وحرثين عاقلين بالغين مسلمين ولو فاسقين أو عدودين أو أعميين أو ابنى العاقدين وصح تزوج مسلم ذمية عند ذمين ومن أمر رجلاً

وتزوجها لم تطلق الآنه حين خطبها حنث لوجود الشرط فعين تزوجها تزوجها واليحين غير باقية اهد. ومنها ما في الخلاصة: لو قال صرت لي أو صرت لك فإنه نكاح عند القبول وقد قبل بخلافه اهد. ومنها ما في التناوطانية: لو قال لها يا عروسي فقالت لبيك انعقد لكن في الصيرفية أنه خلاف ظاهر الرواية. ومنها بالسمع والطاعة لو قال زوجي نفسك مني فقال بالسمع والطاعة فهو نكاح كما في الخلاصة. ومنها ما في الذخيرة: لو قال ثبت حقى في منافع يضعك بألف فقالت نعم صح النكاح اهد. والجواب أن العبرة في العقود للمعاني حتى في النكاح كما صرحوا به وهذه الألفاظ تؤدي معنى النكاح وهذا مما ظهر لي من فضله

قوله: (هند حرين أو حر وحرتين هاقلين بالغين مسلمين ولو فاسقين أو محدودين أو أهميين أو ابني العاقدين) منعلق به ينعقده بيان للشرط الخاص به وهو الإشهاد فلم يصح بغير شهود لحديث النرمذي البغابا اللاي يتكحن أنفسهن من غير بينة (١٠) ولما دواه محمد بن المفسن مرفوها الا تكاح إلا بشهوده فكان شرطاً ولذا قال في مآل الفتاوى: لو تزوج بغير شهود ثم أخير الشهود على وجه الخير لا يجوز إلا أن يجدد عقداً بحضرتهم اه. وفي الخالية والملاصة: لو تزوج بشهادة الله ورسوله لا يتعقد ويكفر لاعتقاده أن النبي يعلم الفيب، وصرح في المسوط بأن النبي بهلم الغيب،

قوله: (والجواب أن العبرة في العقود للمعاني الغ) يمني أن المصنف أراد تفقد التكاح والتزويج وما يؤدي معناهما، قال في النهر: وفيه ما لا يغفى قول المستف: (أو محدودين) أي في قذف، وقيده في النهر يقوله اوقد تاباه قال: وهذا القيد لا بدعه وإلا لزم التكوار وفيه نظره أما أولاً فالأن قوله الا بد من هذا القيده محنوج لأن المقصود من إطلاق المسنف الإشارة إلى خلاف الشافعي في الفاسق المظهر والمحدود قبل التوية، وأما المستور والمحدود بعد التوية فلا خلاف الشافعي في شرح المبسع والحقائل، فظهر أن قوله ولا يد من القيده فرية بلا مرية بل لا يد من اعتبار عدمه ومن ثم قال في البرهان: أو عدودين في قذف غير تائين، وأما ثانياً قلان قوله اوالا لزم التكواره محنوا أيفاً لأن المحدود في القلف أخص مطلقاً من الفاسفين ولم يقل أحد إن ذكر الحاص بعد العام تكوار كيف وهو واقع في كلام الله تمال الذي هو في غاية الإعجاز على أنه قد صرح في الخواشي السعدية من كتاب الإكراء بأنه إذا قوبل الحاص بالعام براد بالعام ما هذا الحاص، حذا ولا يخفى أن في عبارة المستف عطف الحاص على العام بواده وعم عما تفردت به الواد واحتىه كما في المغني عوى قال

(۱) رواه الترمذي في كتاب النكاح باب ١٥.

البيحراليزابق

سە ڪنزالدَّقَاڤُّتُ ‹نەئسۇغ لِمِكنىتَ،

المشيئ الإسّاد أبوالبركات مَسْد المَدِّين أَحْسَد ن عَسُر العَرُوف بِمَا لِمَدِّان السُّنَانِ المَرْق سَنة ١٧١٠ه

والشرع البحب الرائق

عاتيارالعاقمة الشيخ ذين الأين وإنزاعي وزعك الغزوف بآوشيج الفري أعنني

التوف شد ١٧٠٠

دَمَعَه المراشي السناة مُعسّالُغاق البابعي إلرائق

عنادمة الثين على أنهن فابدن ن عقر قابدين بن قبد القريبزات وفريان شابدين الأطفي لحناني التوفر شدة 1500م

> نبيه دونه ابانه راماديه الشيخ زكرنا عميرات

> > نبه

وُضِمَا مَثَوَالِهُ العَالَوَا فِي أَعِلَمَا الصَّفِيلَةِ. وَوَضَا الْعَوْمِنَةِ مِنا ثَرَةِ أَيْلِ العِوالوَق وَوَضَمَا الْهِ السَّفِلِ السَّفِيلِ العَجْمَالِ حَوْامَتِهِ النَّيْلِ إِنْ قَالِمِرِيَّةَ

للث زالتاك

سندر *اوو*کای برجون دارالکنب العلم**یة** 

### علمائے حنفیہ کا نبی سَنَالِیْنَا کا عسلم غیب مانے والوں پر کفنسر کا فنستوی

ابن الهمام الخفى لكمت بين: فقما ضفيا في مركا يحفيركى باس شخص كى جويه احتفاد ركم كه بنى المفلية لم علم خيب بائة تص يحونك الله فرماما ب ؛ قل لأ يَعْلَمُ مَن في السَّمَةِ فِي وَالْأَرْضِ الْفَيْتِ إِلَّا الله مامرة للكمال بن أبي شريف بشرح المسايرة للعلامة الكمال بن الهمام - صفحه 202) .

7.7

على مض المسائل لعدم الخطور) أى خطور تك المسائل بالهم (فأ ما أذا خطرت) الهم (فلادمن علهم ميم) أى بأحكامها (واصابتهم فيهاان اجتمدوا) بناء على الراجم ن الانساء ان يعمدوا مطلقا وعليه الاكثراو بعدا تظارالوي وعلسه الحنفية واختاره الممنف في النحر رفادًا اجتمدوا فلا بدمن اصابتهم (ابت داءً وانتهاء) لان من قال كل مجتهدمه سيأومنع اللطأفي اجتهاد الانسياء خاصة فهم مصيبون عنده ابتداء ومن جوز الخطأف اجتمادهم فاللا يفزون عليه بل ينبهون فهم مصيون عنده إماا بتداء حيث لم يتقدم خطأ وإماانتماه حيث نبهواعلى الصواب فرجعوا البه (وكذاع للغيبات) أى وكعدم على بعض المسائل عدم علم المغسات فلا يعلم النبي منها والاما أعلى المدتعالى مأحدانا وذكرالخنفية) في قروعهم (تصر عمامالتكفيرا عتقادان الني بعلم الغسماعارضة قوله تعالى قل لايملمن في الموات والاوض الغيب الااقه ) واقداع في (الاصل العاشر) فالبات بوزبينا محدصلي المتعليه وسلم (نشهدأن محداد سول المدأرسيله الحائلاتي أجمعين) بالهدى ودين الحق (خاع النبيين وفاحفا لماقب له من الشرائع) والخلق عنى المتلاقين لانادساله الحمن يعسقل من الانس والجن قال بعض العلماء والحاللا شكة تقل فقااشيغ الامام أبوالحسن السبكى وصرح الامام الراذى فى تفسير وله تعالى تبارك الذى تزل الفر قان على وسده لبكون العالمين فرابعدم دخول الملائكة في عوم سن وهث وهدذامعنى قول القباشي البيضاوى وقوله هدذادي على مبيل الفرض فان المستدل على فادقول يتكبه على ما يقواه الخصم تم يكرعلب بالافساد وبهذا يجاب عن قول صاحب الامالى قوله لاأحب الا فلين مشكل غاجة الاشكال لان الدال على عدم الهدة الكوك ان كان التغير فقد دو بعد فسل الافول ولامعنى لاختصاصه م وان كان الغيسة عن البصرفيازم في حق المه تعالى وان كان كونه انتقل من كال وهو العلق الى تقصان ففد كان ناقساء دالاشراق وأيسا فذلك معاوية قيل الافول أنعافل وانع

كتاب المسامرة الكالبناب شرح المسايرة للعلامة الكالبنالهمام ف المالام رحهماقه

وعلى المسابرة أيضاحات ية الشيخ زين الدين قاسم المنتى وضعناها في صلب التحيية عقب المسامي قد فصولا ينهما يجدول وحعلنا التعقيبة الكناب الاول

كل من أوادهد الكذاب من خارج القطر فلينا برالشيخ فرج القعزك

( حفوق الطبع عشوظة الغزم )

( الطبعة الاولى )

بالمطبعة الكبرك الاميرية ببولاق مصرانحية ----نة ١٣١٧ هجه به

( بالفسرالادلى)

## نبی کریم کے لئے عسلم غیب کاعقیدہ رکھنے والا کافر ہے فقہائے احناف کا فنتوی

أحيانا وذكر الحنفية (في فروعهم) تصريحا بالتكفير باعتقاد أن النبي يسلم الغيب المارضة قوله تمالي قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله ( والله أعلم

"حضرات فقبا احناف نے صراحت کے ساتھ ایسے شخص کی تکفیر کی ہے جو نبی کریم کے لئے علم غیب کا عقیدہ رکھنے والا ہو کیونکہ بیہ عقیدہ اللہ کے اس ارشاد کے سراسر خلاف ہے کہ زمین و آسان میں اللہ کے سوا کوئی غیب نہیں جانتا" [المسامرة شرح المسایرة: جلد ۲ ۔ صفحہ ۲۱۲]

(414)

ط بعض المسائل عدم علم المنبيات فلا يعلم التي منها ( الا ما اعده الله تمال به أسياه و كر المنتية (في فروعهم ) تصريحا بالتكذير باعتقاد أن التي يسملم النب لمارضة قوله تعالى قل لا يعلم من في السحوات والارض النبب الا الله ( والله أعلى والاصل العاشر في في البات شوة غينا عد صلى الله عليوسلم ( نشهد أن محدا رسول الله أرسه الى التلقي أجمين ) بالمدى ودن المق ( عاما التبيين وقاسته الم ته من الشرائع) واعلى عنى الحلوقين لان لوساله الى من يعقل من الانس والبان قل بعض العالم أو المسنى السبكي وسر تقل بعض العالم أو المسنى السبكي وسر تغيرا بعدم دخول الملائكة في عوم من بعث صلى الله عليه وسلم اليهم وإنا في ذلك نغيرا بعدم دخول الملائكة في عوم من بعث صلى الله عليه وسلم اليهم وإنا في ذلك يكرم أواخر المدرد النوامع في شرح جم المواسم ظيما بعده المشهود ضها بقوله (لانه) ولا ثبات شوته صلى الله عليه وسلم المسائل المشهود ضها بقوله (لانه) أي لان محدا صلى الله عليه وسلم المدرة) أي الرساقة عن الله وأطهر المدرة) أي الرساقة عن الله وأطهر المدرة)

على صدم إلهية الكركب الذكان التقير نقد وجد قبسل الأغول ولا معنى الاختصاصه به والركان النبية عن البصر فيلزم لى حق الله تعالى والركان كونه انتقل من كال وهو الدلو الى نقصان فقد كان ناقصا عند الاشراق وأيضا فقلك معلوم له قبل الاغول أن يافل وانه في المشرق منا ولحالته في المغرب وعن قوله بل فعله كبيرهم بأنه لم يكن ناصدا لاستاد القمل الى العنم حتى يكون كذا بل قصد نقيه على سبيل الاستهزاء بالكفار ويحكن أن يقال انه من قبيل استاد القعل الى السبب لان تعظيم الكفار ويحكن أن يقال انه من قبيل استاد القعل الى السبب لان تعظيم الكفار العسم حمله عليمه السلام عليه وعن الاية التي في حق توسف عليه الصلاة والسلام أنه أنها قبل النوق ولم بيهما لاستشعاره بقتل الاخوة الماء أذا أظهر ذلك وذلك جازًد قبل النوق والد تعالى أنها ه

